

سلسلہ اشاعت امامیہ مشن لکھنؤ نمبر ۱۹۲

زندہ جاوید کا شجرہ

پانچواں ایڈیشن

اس

آیت اللہ العظمیٰ

مہر کار سید العلماء

الحاج مولانا السید علی نقی حسنا قبلہ طاب ثراہ

مطبوعہ شیراز قزوینی پریس لکھنؤ

قیمت ۵۰-۱

الحاجۃ

اس رسالہ کے اخراجات ہمدرد مشن جناب سید انتظار حسین صاحب مقیم یو۔ ایس۔ اے۔ نے اپنی والدہ جناب تقیہ بیگم صاحبہ مرحومہ بنت جناب سید ابوالحسن صاحب مرحوم کے ایصال ثواب کے لئے دئے ہیں۔ لہذا مؤمنین سہ فاتیحہ پڑھکر بخش دیں۔

تعارف

آیت اللہ العظمیٰ سرکار سید العلماء طاب ثراہ کی وہ معرکہ الا تقریر جو انھوں نے ۱۱ اکتوبر ۱۹۵۱ء میں احاطہ ممتاز محل لکھنؤ میں فرمائی تھی جبکہ امامیہ مشن لکھنؤ نے چار مرتبہ چھپوایا۔ یہ اس کا یا یحواں ایڈیشن ہے۔ یہ رسالہ ختم ہو گیا تھا اور اس کی طلب کے پیش نظر افادیت کا پتہ چلتا ہے۔ امید ہے کہ مؤمنین اسکو بھی خرید کر زیادہ سے زیادہ تعداد میں خرید کر برادران وطن میں مفت تقسیم فرمائیں گے۔

خادم ملت

عابد طباطبائی

سکریٹری امامیہ مشن پوسٹ بکس ۲۸
مولانا علی نقی روڈ لکھنؤ - ۳
انڈیا۔

فروری ۱۹۹۱ء

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اقبال پھیل کا اعتراض مشہور ہے کہ :-
 روئیں وہ جو قائل ہوں مائت شہدا کے
 ہم زندہ حساب و پید کا ماتم نہیں کرتے
 اس کا تجربہ کیا جائے تو کیا ہوگا ؟ غور کیجئے کہ یہ مائت اور حیات جو شہدا
 کے لئے مورد نفی و اثبات ہو سکتی ہے کیا ہے ؟
 ظاہر ہے کہ شہدائے کی زندگی وہ مادی زندگی نہیں ہے جس لحاظ سے قبل شہادت
 نہیں زندہ کہا جاتا تھا اور جو ظاہری طور پر اس دنیائے متعلق ہوتی ہے اس لئے کہ شرع
 اسلامی میں شہدائی کی سیرت تقسیم ہوتی ہے ان کے اطفال حکم تقسیم ہیں اور ان کے ادواج حکم
 یہود میں ہوتے ہیں اگر ان کے لئے موت کا تصور کسی حیثیت سے نہ کیا جائے تو ان کے متروکہ کی
 تقسیم ان کی اولاد کی قیمتی اور ان کے ارفاق کی بیوگی بالکل بے بنیاد ہوگی نہ ہمارے مذہبی
 نقطہ نظر سے شہید اگر امام ہو تو اس کے بعد دوسرا امام بے سرقہ قرار آجاتا ہے حالانکہ حیات ظاہری
 میں ایک امام کے ہوتے ہوئے دوسرا امام حامل منصب نہیں ہوتا یہود کے لئے عقیدہ ثانی کی اجازت
 جس طرح مٹوہر کی موت کے بعد ہے اسی طرح شہادت کے بعد حالانکہ زندگی میں یہ ممکن نہیں
 احکام لموات میں صرف غسل و کفن شہید کے لئے نہیں ہے نماز میت اور دفن لازم ہے اور رظا ہر
 کہ اس کا بھی تعلق موت کے ساتھ ہے زندگی کے ساتھ نہیں ۔
 جب کہ شہدائی زندگی نامی نوعیت کی نہیں ہے تو ماننا چاہیے کہ زندگی جسے شہدائی

ثابت کیا گیا ہے ارتقاءے روحانیت کا کوئی خاص درجہ ہو اس اعتبار سے دیکھا جائے تو اولیائے الہی میں سے کسی کے لئے بھی، اگرچہ اصطلاحی طور پر شہید نہ ہو، موت نہیں ہے بلکہ جاودانی زندگی ہے جس کے مراتب باعتبار مراتب تقرب الہی مختلف ہوں گے، پیغمبر خدا کی مستفادہ حدیث میں ہر من مات علی حب آل محمد مات شہیداً۔

بے شک فتنی حیثیت کا احکام شہید یعنی غسل و کفن کا ساقط ہونا یہ معرکہ جنگ میں شہداء پائے و ملے کے ساتھ مخصوص ہیں مگر مرتبہ شہادت کا حصول بقدر ایمان ہر مومن کیلئے ہو، پھر جب ہر مومن بقدر ایمان مردہ نہیں تو انبیاء و مرسلین کا کیا تذکرہ، چنانچہ سولے نجدی عقیدہ والے وہابیوں کے اور تمام مسلمان حیات پیغمبر خدا کے قائل ہیں، خود حضرت تک کی حدیث ہے کہ "حیری دنیا کے بعد مجھ پر اسی طرح سلام کرنا جیسے زندگی میں، کیونکہ تمہارا سلام دونوں حالتوں میں مجھے کیساں طور پر پہنچے گا۔"

بعض علماء اسلام نے اسی لئے روضہ رسول کے پاس بلند آواز سے بات کرنے کو منع کیا اور کہا کہ قرآن مجید میں ہر جگہ تو دعوا اصواتکم فوق صوت النبی لا تجھروا للہ بالاقول اس حکم کی تعمیل جس طرح اس وقت تھی اسی طرح اب ہونا چاہئے، اسلئے کہ رسول زندہ ہیں اور ہماری آواز سنتے ہیں۔

اب مذکورہ بالا شعر کے مضمون پر غور کیجئے وہ کہتا ہے کہ جو زندہ جاوید ہو اس کا ماتم نہیں کرنا چاہئے اور یہ پہلے بیان ہو چکا ہے کہ زندگی جاوید میں عمل سے ثابت ہے تو اس کا مطلب یہ ہوا کہ ماتم کے قابل ان کی موت ہے جو انتہائی بد اعمال ہوں اور حسن اعمال کہنے والوں کا ماتم نہیں کرنا چاہئے۔

اب جبکہ اس شعر سے یہ اصول ثابت ہوتا ہے تو آئیے اسے قرآن کے سامنے پیش کریں کیونکہ کہنے والا بظاہر مسلمان ہوا اس لئے جو کہا ہے وہ صرف شاعرانہ انداز میں نہیں ہے جسے تبسم زیر لب کے ساتھ صریح اس کے شاعرانہ کیفیت کو محسوس کر کے نظر انداز کر دیا جائے بلکہ

اس نے منطقی انداز میں معرّی اور کبریٰ مرتب کر کے ایک نتیجہ نکالا ہے جس سے ایک پوڈی قوم کے طرز عمل پر اعتراض مقصود ہے۔

آیت قرآن مجید کی سامنے ہے، اس موقع کی جب فرعون و اسکا لشکر غرق ہو گیا تو ارشاد ہوا

فما بکد علیہم السماء ولا ارض وما كانوا منظرین ۛ

و نہ اُن پر آسمان دیا، اور نہ زمین نے گریہ کیا اور نہ انھیں اللہ کی طرف مہلت دی گئی۔
ظاہر ہو کہ یہ کنایہ ہے جس سے ان کی بد اعمالی کا اظہار مقصود ہے۔ کنایہ میں کسی حقیقت کے آثار و لوازم کا تذکرہ کر کے ذہن کو اس حقیقت کی طرف متوجہ کیا جاتا ہے، نہ یہ کہ اس کی ضد کے لوازم کو بیان کیا جائے، مثلاً یہ بتانا ہو کہ صبح ہو گئی، تو یہ کہیں گے کہ روشنی ہو گئی، یہ نہیں کہیں گے کہ اندھیل ہو گیا جو شام کے لوازم میں سے ہے، رات کی شدت دکھانا ہو تو کہیں گے کہ ہاتھ کو ہاتھ نہیں سمجھائی دیتا جو ظلمت کے اظہار میں مبالغہ ہے۔ اب کھٹے شاعر کا نظریہ یہ تھا کہ روزانہ اسے نہیں چاہئے جو خوش اعمال ہو، بلکہ اُسے روایا جائے جو بد اعمال ہو اسکا مطلب یہ ہے کہ بد اعمالی کا نتیجہ ہے، استحقاق گریہ، خوش اعمالی کا نتیجہ نہیں ہے مگر قرآن بد اعمالی کے اظہار میں کہہ رہا ہے۔

فما بکد علیہم السماء والارض اُن پر آسمان زمین نے گریہ نہیں کیا۔

اس سے ثابت ہوتا ہے کہ قرآنی نقطہ نظر سے بد اعمالی کا نقصان یہ ہے کہ اُن پر نہ روایا جائے اس کے بالمقابل جو حسن عمل رکھنے والے ہوں وہ مستحق گریہ ہوں گے۔ اب عینا بلند مرتبہ کا انسان جو مبتلا مرکز فیض و برکات زیادہ ہو وہ دنیا سے اُسے تو اُس کا اٹھنا گریہ ماتم کا باعث ہو گا یوں تو عموماً آسمان زمین کی طرف گریہ کی نسبت بطور مجاز عقلی ہو سکتی ہے جیسے السائل القریۃ یعنی اہل القریہ، ہماری دوزخہ میں پورا شہر گواہ ہے یعنی اہل شہر اسی طرح آسمان زمین دے میں۔ یعنی اہل آسمان زمین، مگر اٹھنے والے کی پیش خدا شخصیت کے لحاظ سے کبھی یہ مجاز حقیقت بھی بن سکتا ہے یعنی مرنے والا جو دنیا سے اٹھا تو واقعی وہ زمین سوئی اور آسمان نے گریہ کیا، پھر اگر زندہ عاویہ کو آسمان زمین گریہ کر سکتے ہیں جن کا کوئی فعل ارادہ باری کے بغیر

نہیں ہو سکتا تو اس کا انسان بھی ماتم کریں تو یہ مرضی الہی کے مطابق ہوگا۔

پھر اب یہ دیکھئے کہ شہداء کے زندہ جاوید ہونے کا علم ہم کو کس کے ذریعہ سے ہوا
ظاہر ہو کہ پیغمبر اسلام کے ذریعے پھر اس زندگی کے تقاضوں سے ہم زیادہ واقف ہو لگے یا
پیغمبر اسلام۔ اب تاریخ اسلام پر نظر ڈالئے، جہاں جناب حمزہ ابن عبدالمطلب شہید تھے یا
نہیں، یقیناً شہید ادا ایسے شہید کہ پیغمبر خدا نے سید الشہداء کا لقب دیا تو پھر زندہ جاوید ہونے
میں کیا شبہ، مگر حمزہ کی شہادت کے بعد کیا ہوا، غم کیا گیا یا خوشی، آنسو بہائے گئے یا قہقہے
لگائے گئے۔ یاد رکھیے کہ سنت وہی ہے جس کی نظیر عمل رسول میں ہو، اور بدعت وہ ہے کہ جو
عمل رسول کے خلاف ہو، اگر حمزہ کی شہادت پر رسول اللہؐ ہنسے ہوتے تو رونا بدعت ہوتا
لیکن اگر رسول اللہؐ روئے ہیں تو پھر کسی شہید پر رونا بدعت نہ ہوگا۔ خوشیاں کرنا ہی
بدعت قرار پائے گا۔

تاریخ گواہ ہے کہ جب جناب حمزہ کی شہادت ہو گئی ہے اور صفیہ خواہر حمزہ بھائی کی
خبر سن کر میدان احد کی طرف روانہ ہو گئیں اور رسول اللہؐ کو اس کی اطلاع ہوئی کہ صفیہ آرہی
ہیں تو پہلے آپ نے حضرت علی بن ابیطالبؑ سے فرمایا کہ جلدی حمزہ کی لاش کو پھپائیں تاکہ بھائی کی
نظر بھائی کے جسدِ غریاں پر نہ پڑے، حضرت علیؑ نے جا کر انہی بھائی کی لاش جناب حمزہ پر ڈالی مگر جناب
حمزہ قد آور تھے، پاؤں کھلے رہ گئے تو آپ نے گھاس سحر کی جمع کر کے پیروں کو مغنی کیا اتنی دیر
میں صفیہ پہنچ گئیں اور لاش برادر پر گر پڑی شروع کیا، اس موقع پر یہ نہیں ہوا کہ رسول اللہؐ صفیہ
کو پیش فرمائے اور ارشاد کرتے کہ تمہارے بھائی زندہ جاوید ہیں، زندہ جاوید کا ماتم کیوں
کرتی ہو، بھائی اس فرماتے کے خود آپ صفیہ کے ساتھ رونے میں شریک ہو گئے اور تاریخ کا
یہ فقرہ ہے کہ ۔

جو کلمات بکت صفیہ و منشیہ کلمات شجوت صفیہ

شج کے معنی عربی میں روتے روتے ہچکیاں بندھ جانے کے ہیں مطلب یہ ہوا کہ جتنا جتنا

صفیہ روتی تھیں اتنا اتنا رسولؐ گریہ فرماتے تھے یہاں تک کہ جب صفیہ کی روتے روتے ہچکیاں بند
 ہوئی تھیں تو خود پیغمبرؐ کی بھی یہی حالت تھی، اب بتائیے زندہ جاوید کا ماتم ہوتا ہی یا نہیں۔
 اس کے بعد جب حضرت مدینہ منورہ میں تشریف لائے اور مسجد کی طرف جاتے ہوئے سنا
 کہ انصار کے گھروں میں اپنے کی صدا میں بلند ہیں، ان عزیزوں کے غم میں جو جنگ احد میں شہید
 ہوئے تھے تو حضرتؐ نے فرمایا، اما علی حدیث فلا بوا کی لہ افسوس میرے چچا غزہ پر ہونے
 والیاں کوئی نہیں، چو کہ جناب صفیہ اپنے گھر میں کیلی تھیں، مثل مشہور ہے "اکیلا آدمی روتا
 بے لانا ہوتا" وہ تقویٰ ہی ہو کر جب ہو گئیں تھیں، حضرتؐ نے یہ کلام حسرت آمیز فرمایا تو
 اس کی اطلاع غواتین انصار تک پہنچ گئی، وہ اسے سن کر غم جناب غزہ میں آ گئیں اور غزہ کا
 ماتم برپا ہو گیا، یہ زندہ جاوید کا ماتم کس نے برپا کر دیا، دھنوں اندر ملے، اب کسی مسلمان کو اختیار
 ہے کہ وہ اس ماتم کو اچھا سمجھے یا بُرا؟

جناب جعفر طیارؓ بھی شہید ہوئے، موت میں ان کے دونوں ہاتھ تلم ہوئے، پیغمبرؐ نے
 منبر پر اپنے خطبہ میں ان کی خبر شہادت مسلمانوں کو سنائی جو خانہ سیدہ عالم میں بھی ہو چکی تھی
 جب حضرت تشریف لائے تو دیکھا قافلہ ہمارا رو رہی ہیں، رسولؐ نے انھیں بھی منع نہیں فرمایا کہ
 جعفر زندہ جاوید ہیں، روتی کیوں ہو، بلکہ آپؐ نے ارشاد فرمایا۔

علی مثل جعفر فلتبک البوا کی جعفر ایسے آدمی پر رونے والیوں کو رو دنا ہی چاہئے۔
 لیجئے جناب سولؐ نے ایک عام اصول کا اعلان کر دیا، اگر کہا ہوتا کہ جعفر ضرور دنا چاہئے
 تو وہ ایک حکم جزئی ہوتا اسے صرف بحیثیت نظیر پیش کیا جاسکتا تھا، مگر علیؓ مثل جعفر جعفر ایسے
 آدمی پر یہ تو ایک کلی اصول ہے، ایک اصول معیاری ہے، اب جعفر ایسے کی نقطہ کے ایک معنی یہ
 ہو سکتے ہیں کہ ایک ایسے صاحبِ وصف شخص پر تب بھی ثابت ہو گا کہ حسن اعمال کا نتیجہ
 ہے استحقاق گریہ جو قرآن کی آیت کے بالکل مطابق ہے اور دوسرے معنی یہ ہو سکتے ہیں کہ
 جس کو اس طرح موت آئی ہو جیسے جعفرؓ کو آئی، یعنی راہِ خدا میں شہید ہوا ہو تب تو صاف

صاف یہ اس اصول کا اعلان ہے کہ زندہ جاوید ہی کا ماتم کیا جانا چاہیے، اب کس مسئلہ کے لئے جائز ہو گا کہ ہم کہیں ہم زندہ جاوید کا ماتم نہیں کرتے، وہ جب کہ بتائے ہوئے خدا کے ارشاد سے بغاوت کا اعلان کرتا ہو جو اگر سمجھ بوجھ کر ہے تو یقیناً دارالاسلام سے خارج کرنے کے لئے کافی ہے۔

اپنے مذکورہ بالا بیان کی روشنی میں اگر ہم ایک شرکی شکل میں اقبال ہمیں کا جان دینا چاہیں تو یوں کہہ سکتے ہیں۔

کیا دعویٰ ہے ان کو جو ہلاکت ابدی ہیں کیوں زندہ جاوید کا ماتم نہیں کرتے (یعنی) قرآن اور حدیث تو یہی کہہ رہے ہیں کہ زندہ جاوید کا ماتم کرنا چاہیے۔

اب اگر کچھ لوگ اسے پسند نہیں کرتے تو وہ ان کا ماتم کریں جنہیں ہلاکت ابدی نصیب ہوئی ہے مگر ان کا ضمیر بھی شاید اس کو پسند نہ کرے گا۔

کہا جاتا ہے کہ رونما بزدلی کی نشانی ہے کہ کسی خطرناک معرکہ میں موجود رہ کر خطر کے احساس سے رونما بزدلی قرار پا سکتا ہو مگر کسی خطرناک جہاد میں عدم شرکت نہ ہونا عین بہادری نہ کہ

ہے۔ یاد رکھئے کہ اگر بلا کے عبادین دھم کھاتے اور اپنا خون بہاتے ہوئے گریہ نہیں کرتے تھے بلکہ وہاں تو برادرِ عہدِ الرحمن آپس میں مذاق کرتے نظر آتے ہیں ہاں تو عباس و علی اکبر کا کیا

ذکر بشیر خواہ علیؑ اہلِ خطر تک سُکراتے ہوئے شہید ہوئے ہیں۔

ہاں عباسؑ نہیں کوئے اور علی اکبرؑ نہیں ہوئے کیونکہ انھیں خونِ افشانی کا موقع مل گیا مگر

زیرِ لعابِ بدینِ عمرؑ کیونکہ حکمتِ ربانی نے ان کو اس قربانی میں شہید ہو کر شکر کے مجبوس بنا دیا تھا۔

ہماری بھی اگر قیمتِ باہمی کرنی کہ اس قربانی میں علیؑ حقیقت سے شریک ہوتے تو پھر خون

افشانی کرتے اشکِ افشانی نہ کرتے، یہ اشکِ افشانی تو اس پہرہ کی کہ اس سعادت کو حاصل نہ کر سکے۔ اب اگر اس تصور کے ساتھ یہ آنسو بہائے جائے ہوں تو ان سے ہمت میں کمزوری

پیدا نہیں ہو سکتی بلکہ اس کا عملی نتیجہ یہ ہو گا کہ ہمیں آرزو ہو کہ اپنی بھینسی سے انتظار کہ اب جو نصرتِ

کا عملی موقع ہیں دستیاب ہو سکے اس میں اپنی ممکن اور با محمل قربانی سے دریغ نہ کریں۔